

Wurde das wahre Evangelium Christi gefunden?

Zur ersten deutschen Ausgabe des Barnabas-Evangeliums

Dr. Christine Schirmacher

Das Barnabasevangelium

Seit ein paar Jahren liegt das sogenannte „Barnabasevangelium“ auch auf deutsch vor. Es trägt den Titel: „Das Barnabasevangelium. Wahres Evangelium Jesu, genannt Christus, eines neuen Propheten von Gott, der Welt gesandt, gemäß dem Bericht des Barnabas, seines Apostels“ (Turban Verlag: Bonndorf, 1994. 319 S.).

Muslime als Herausgeber der deutschen Ausgabe

Die deutsche Herausgabe dieses Textes wurde von einem zum Islam konvertierten deutschen Ehepaar unternommen. Beide sind Mitglieder des mystischen Derwischordens der Naqshbandiyya, dessen Wurzeln in das 14. Jahrhundert zurückreichen.

Der erst in den neunziger Jahren von ihnen gegründete Turban-Verlag, in dem auch das Barnabasevangelium erschien, führt größtenteils Titel muslimischer Autoren. Die Übersetzung des Barnabasevangeliums ins Deutsche ist vom Sprachlichen her ebenso gut gelungen wie die solide äußerliche Gestaltung des Buches.

Was hat es mit diesem Barnabasevangelium auf sich?

Wenn der Leser das kurze Vorwort und den Klappentext des Buches studiert, erhält er den Eindruck, eine Originalquelle des frühen Christentums sei nach vielen Jahrhunderten endlich wieder aufgetaucht.

Die Christlich-islamische Kontroverse um das Buch

Die Herausgabe des Barnabasevangeliums auf deutsch (es erschien bis heute in mindestens 6–8 weiteren Sprachen) ist eine Fortsetzung der christlich-muslimischen Kontroverse um eine Schrift, die für sich selbst den Anspruch erhebt, das einzig wahre Evangelium zu sein. Von muslimischen Apologeten wird es auch fast durchgängig für das wahre Evangelium Jesu Christi gehalten, während Nichtmuslime es fast ebenso ausschließlich als Fälschung aus dem Mittelalter ablehnen.

Diese Kontroverse begann bereits Anfang des 18. Jahrhunderts, als die ersten Stellungnahmen pro und contra Barnabasevangelium in Europa und in Indien veröffentlicht wurden.

Das älteste bekannte Exemplar

Lange war nur ein einziges Exemplar dieses Evangeliums in italienischer Sprache bekannt, das heute für jeden Interessierten in der Österreichischen Nationalbibliothek in Wien einzusehen ist. Bekommt man in Wien dieses kleine Bändchen in die Hand, kann man kaum glauben, daß dieses Buch in den letzten 100 Jahren zwischen Christen und Muslimen so viel Unruhe ausgelöst hat.

Außer dem italienischen Manuskript sind aus dem 18. Jahrhundert zwei spanische Manuskripte bekannt, von denen eines als vollkommen verschollen gelten muß, während das andere als unvollständiges Manuskript erst 1976 erneut in Sydney aufgefunden wurde, wo es sich noch heute befindet.

Außer dem italienischen und den beiden spanischen Handschriften wurde nie eine griechische, lateinische oder hebräische Handschrift aufgefunden und niemals ein echter historischer Beweis dafür erbracht, daß das Barnabasevangelium vor dem 16. Jahrhundert existiert hat.

Christen geben die erste Edition heraus

Zu Beginn des 20. Jahrhunderts wurden Christen in der islamischen Welt mit so vielen Gerüchten über dieses angeblich wahre Evangelium konfrontiert, von dessen Text zu diesem Zeitpunkt lediglich Bruchstücke veröffentlicht waren, daß sich zwei Mitarbeiter der Anglikanischen Kirche, Lonsdale und Laura Ragg, zu einer vollständigen Edition und Übersetzung des italienischen Textes auf englisch entschlossen. 1907 erschien die zweisprachige italienisch-englische Edition. 1908 wurde das Barnabasevangelium bereits auf arabisch übersetzt. Danach hat es in der islamischen Welt eine ungeheure Rolle als Waffe gegen das Christentum gespielt.

Der Islam und das Barnabasevangelium

Warum treten Muslime derart vehement für dieses Evangelium ein?

Weil es vorgibt, das einzige Evangelium von einem Augenzeugen des Lebens Jesu zu sein, und den Anspruch erhebt, die Wahrheit über das Christentum zu enthalten. Gleichzeitig lehnt es die grundlegenden christlichen Glaubenssätze ab, die auch der Islam verwirft:

Leugnung von Jesu Gottessohnschaft, Kreuzigung und Auferstehung

Das Barnabasevangelium leugnet die Gottessohnschaft Jesu, seinen Erlösertod am Kreuz und seine Auferstehung. Damit wird es als ‚christliches‘ Evangelium zum Kronzeugen gegen das - wie Muslime meinen, entartete und verfälschte – paulinische Christentum, während es gleichzeitig die Aussagen des Korans bestätigt. Daß die wahre christliche Offenbarung also nicht mit dem Islam im Widerspruch steht, sondern mit ihm harmoniert ist ein immer wieder vorgebrachtes muslimisches Dogma, das - aus muslimischer Sicht – durch das Barnabasevangelium bestätigt wird.

Jüdische, christliche und muslimische Elemente

Das Evangelium, das jüdische, christliche und muslimische Elemente in sich vereinigt, schildert die Lebensgeschichte von Jesus Christus und seinen Jüngern von der Ankündigung der Geburt Jesu bis zu seinem Tod, es berichtet von Jesu Wundern, seinen Gleichnissen und Belehrungen, vom letzten Abendmahl, dem Verrat, dem Prozeß und der Kreuzigung, der das Barnabasevangelium eine islamische Deutung gibt: nicht Jesus, sondern Judas stirbt am Kreuz.

Judas stirbt statt Jesus am Kreuz

Diese ‚Ersatztheorie‘, die besagt, daß Judas mit Jesus verwechselt wurde und an seiner Stelle am Kreuz starb, ist heute die wohl am häufigsten anzutreffende Meinung unter muslimischen Theologen über die Kreuzigung. Die einzige Aussage des Korans über die Kreuzigung in Sure 4,157–158 spricht nur in dunklen Andeutungen über das Ereignis und könnte so ausgelegt werden, daß nicht Jesus, sondern ein anderer gekreuzigt wurde. Mit der Erklärung, dies sei Judas gewesen, legt das Barnabasevangelium gewissermaßen den Koran aus.

Gründe gegen die Echtheit

Wohl für jeden Nichtmuslim, der das Barnabasevangelium nicht aus Parteinahme für den Islam verteidigen möchte, gibt es schwerwiegende Gründe, die gegen die Echtheit dieses Evangeliums sprechen, denn alles deutet auf eine Abfassungszeit zwischen dem 14. und 16. Jahrhundert

hin. Viel schwieriger ist die Frage nach der Absicht und den Umständen der Abfassung des Barnabasevangeliums zu beantworten.

Absicht und Umstände der Abfassung des Barnabasevangeliums

Nichtmuslime gehen meist davon aus, daß ein ehemaliger Christ, der zum Islam konvertiert und daher sowohl mit dem Christentum als auch mit dem Islam vertraut war, solch ein Evangelium verfaßt haben könnte. Dies geschah möglicherweise aus Rache am Christentum aufgrund der spanischen Inquisition im 16./17. Jahrhundert, denn Spanien ist ein möglicher Ursprungsort des Barnabasevangeliums.

Frühchristliche Hinweise auf das Barnabasevangelium

Da muslimische Apologeten davon ausgehen, daß das Barnabasevangelium ein frühchristliches Dokument ist, versuchen sie, die Echtheit des Barnabasevangeliums zu beweisen, indem sie nach Spuren oder Vorläufern des Textes in der frühchristlichen Kirchengeschichte suchen. Es werden mehrere Dokumente aus der frühchristlichen Kirchengeschichte angeführt, um zu ‚belegen‘, daß der Autor des Barnabasevangeliums und dieser frühchristlichen Dokumente miteinander identisch seien.

Zu den Dokumenten, die von muslimischen Apologeten dafür herangezogen werden, gehört der kurze Barnabasbrief: Er enthält jedoch nur kurze 21 Kapitel, während das Barnabasevangelium 222 lange Kapitel umfaßt. Muslime führen weiter die Barnabasakten¹ an: Dies ist ein pseudoepigraphisches Werk aus dem 5. Jahrhundert auf Griechisch. Ebenso ist der häufig genannte Codex Barocci 39 nur ein kurzes Textfragment², das keinen Hinweis darauf gibt, es könnte mit dem heutigen Barnabasevangelium übereinstimmen. Das ‚Decretum Gelasianum de libris recipiendis et non recipiendis‘ aus dem 4./5. Jahrhundert n. Chr.³ führt zwar ein Barnabasevangelium in der Liste seiner Schriften auf⁴, aber von diesem Barnabasevangelium ist nichts erhalten, so daß es reine Spekulation bleiben muß, daß dieses Barnabasevangelium mit dem heutigen Text etwas zu tun haben könnte. Gleichermäßen verhält es sich mit dem ‚Verzeichnis‘ der 60 Kanonischen Bücher⁵ aus der Zeit des 7. bis 8. Jahrhunderts, das ein Barnabasevangelium namentlich aufführt. Alle Dokumente wie auch die frühchristliche Kirchengeschichte insgesamt geben jedoch keinerlei Hinweise darauf, daß jemals eine Verbindung zu dem Barnabasevangelium existiert hat, um den sich die christlich-muslimische Kontroverse heute dreht.

Vorwiegend islamisches Gedankengut

Das heute vorliegende Barnabasevangelium enthält islamisches Gedankengut, das - obwohl außer von der Person Muhammads nirgends offiziell vom Islam die Rede ist - stark an den Koran und die muslimische Überlieferung erinnert. Da der Islam erst im 7. Jahrhundert n. Chr. entstand, kann das Evangelium nicht aus frühchristlicher Zeit stammen.

Der Autor kann nicht in Palästina gelebt haben

Etliche Aussagen des Barnabasevangeliums sind zudem mit der Geschichte und Geographie Palästinas unvereinbar, so daß es kaum vorstellbar scheint, der Autor des Barnabasevangeliums könnte in Palästina gelebt haben. Darüber hinaus fehlt eine verlässliche Quelle, die vor dem Beginn des 18. Jahrhunderts von dem Inhalt des Barnabasevangeliums berichtet. Aber auch darüberhinaus sprechen etliche Anhaltspunkte aus dem Text selbst für ein spätmittelalterliches oder frühneuzeitliches Abfassungsdatum zwischen dem 14. und 16. Jahrhundert.

Beweise gegen eine Datierung ins erste Jahrhundert

So machen etwa folgende Beispiele eine Datierung des Textes in die das erste nachchristliche Jahrhundert unwahrscheinlich:

Das Barnabasevangelium erhebt den Vorwurf der Verfälschung des Alten Testaments⁶ durch die menschlichen Traditionen der „falschen Pharisäer“⁷, obwohl die Partei der Pharisäer erst zwischen 135 und 104 v. Chr. entstand.

Mehrere Propheten wie Adam, Abraham, Ismael, Mose, David und Jesus, der Sohn der Maria, werden als „Gesandte Gottes“ bestätigt⁸: Dies ist zwar die Sicht des Korans, aber keine christliche Anschauung, die zwischen Adam, Abraham und Jesus erhebliche Unterschiede macht und nicht alle gleichermaßen als ‚Gesandte‘ bezeichnet.

Adam rezitiert im Barnabasevangelium sogar das islamische Glaubensbekenntnis⁹, das zu frühchristlicher Zeit natürlich noch niemand gekannt haben kann, da der Islam erst im 7. Jahrhundert n. Chr. entstand.

Die Verheißung der Geburt Jesu wurde, wie das Barnabasevangelium berichtet, Ismael, nicht Isaak gegeben¹⁰, und Ismael wurde statt Isaak von Abraham geopfert: Dies ist die islamische Sicht der Abrahamsgeschichte, aber keine christliche Anschauung.

Jesus stammt im Barnabasevangelium nicht von David ab: In der Bibel eine klar bezeugte Aussage.

An Maria und Joseph ergeht im Barnabasevangelium der Befehl Gottes, Jesus von Wein, starkem Getränk und unreinem Fleisch¹¹ – also Schweinefleisch – fernzuhalten: Das Verbot von Schweinefleisch und Wein ist jedoch ein islamisches Verbot, kein christliches.

Jesus ist nach Aussage des Barnabasevangeliums nur zu Israel gesandt¹²: Das entspricht der muslimischen Theologie, die davon ausgeht, daß jeder Prophet der Geschichte nur partiell zu seinem besonderen Volk gesandt war. Nur Muhammad war nach muslimischer Ansicht zu der ganzen Welt gesandt.

Als Jesus im Barnabasevangelium seine Offenbarung im Alter von 30 Jahren erhält, wird er beim Mittagsgebet von einem hellen Licht umstrahlt und von Engeln umgeben, während der Engel Gabriel Jesus ein Buch übergibt, das in sein Herz eindringt¹³: Es ist eine muslimische Ansicht, daß der Engel Gabriel Muhammad seine Botschaft übermittelte.

Muhammad – der Größere?

Jesus bezeichnet Muhammad im Barnabasevangelium als den Größeren¹⁴, dem er nicht wert ist, den Schuhriemen aufzulösen: Hier übernimmt Jesus die Rolle Johannes des Täufers aus dem Neuen Testament.

Jesus kündigt im Barnabasevangelium das Kommen Muhammads an und nennt auch schon den Namen Muhammad. Jesus bittet Gott, Muhammad zu senden, um die Welt zu retten: Niemand hat zur Zeit Jesu gewußt, daß sechs Jahrhunderte nach Jesu Tod Muhammad auf der Arabischen Halbinsel für sich in Anspruch nehmen würde, von Gott gesandt zu sein und die Wahrheit zu predigen. Aus christlicher Sicht ist es unmöglich, daß Jesus Muhammad ankündigte und Gott, seinen Vater, bat, Muhammad zu senden.

Die Kreuzigung des Judas im Barnabasevangelium entspricht nicht den Berichten der Evangelien: Hier wird eine islamische Deutung der Kreuzigung vorgenommen, die jedoch mit der einzigen Koranstelle zur Kreuzigung (Sure 4,157–158) in Einklang gebracht werden könnte.

Islamische Apologetik zum Christentum

Das Barnabasevangelium nimmt bereits eine apologetische Deutung des Christentums vor, wenn es darauf anspielt, daß der Apostel Paulus von einigen christlichen Dogmen abgewichen sei. So beklagt Barnabas etwa, von Paulus zu der Lehre von der Gottessohnschaft Jesu verführt worden zu sein. Daß Paulus der ‚Verderber‘ des ursprünglichen Christentums“ sei, ist eine Anschauung,

die von europäischen Bibelkritikern und islamischen Apologeten gleichermaßen immer von neuem wiederholt wird, aber für bibeltreue Christen falsch sein muß.

Widersprüche zum Koran

Gleichzeitig muß an dieser Stelle betont werden, daß es auch Aussagen im Barnabasevangelium gibt, die weder mit dem Koran noch mit der Bibel in Einklang zu bringen sind.

Zu den vom Koran abweichenden Aussagen gehören etwa Barnabas' Ausführungen über die Hölle als einem nur zeitweiligen Aufenthaltsort der Sünder¹⁵, denn der Koran läßt keinen Zweifel daran, daß einmal in die Hölle Verbannte dort auf ewig bleiben müssen.

Im Widerspruch zum Koran steht auch die im Barnabasevangelium immer neu wiederholte Aussage, daß Muhammad der Messias sei, während es gleichzeitig mehrfach leugnet, daß Jesus der Messias ist. Es bezeichnet Jesus jedoch als „chrissto“ (Christus). Man hat daher vermutet, daß der Autor nicht wußte, daß ‚Christus‘ die griechische Übersetzung des hebräischen ‚Messias‘ (‚der Gesalbte‘) ist.

Im Koran wird Jesus in Jerusalem geboren, im Barnabasevangelium in Bethlehem¹⁶. Im Koran kommt er unter einer Palme zur Welt, im Barnabasevangelium in einer Herberge¹⁷. Im Koran leidet Maria große Schmerzen bei der Geburt (vgl. Sure 19,23), im Barnabasevangelium bringt sie Jesus ohne Schmerzen auf die Welt¹⁸. Der Koran kennt sieben Himmel (Sure 2,29), das Barnabasevangelium neun¹⁹. Der zehnte Himmel ist dort das Paradies. Das Barnabasevangelium tritt eindeutig für die Monogamie ein²⁰, während die Mehrzahl der Muslime in Sure 4,3 eine Erlaubnis zur Heirat von bis zu vier Frauen erkennt.

Fälschung des Neuen Testaments?

Das Barnabasevangelium selbst weist darauf hin, daß das ursprüngliche Evangelium verfälscht worden sei. Wäre Barnabas tatsächlich ein Zeitgenosse Jesu gewesen, wäre das Neue Testament noch gar nicht abgeschlossen gewesen. Damit hätte das Barnabasevangelium sein eigenes Schicksal vorausgesagt. Zudem macht der Autor des Barnabasevangeliums durch geographische und historische Mißgriffe deutlich, daß er weder Palästina jemals besucht noch im ersten nachchristlichen Jahrhundert gelebt haben kann:

Geographische und historische Mißgriffe

Im Barnabasevangelium ist Nazareth ein Ort an der Küste des Sees Genezareth. Nazareth liegt jedoch auf einem Hügel.

Jesus steigt nach dem Bericht des Barnabasevangeliums vom See Genezareth nach Kapernaum hinauf. Kapernaum liegt jedoch direkt am See Genezareth.

Das Barnabasevangelium berichtet, daß Jesus in ein Schiff gestiegen und nach Jerusalem gefahren sei. Jerusalem liegt jedoch im Landesinneren und ist nicht per Schiff erreichbar.

Ninive liegt nach der Beschreibung des Barnabasevangeliums in der Nähe der Mittelmeerküste. Es ist jedoch am Tigris im Landesinnern gelegen.

Die Zeitangaben zur Geburt Jesu im Barnabasevangelium stimmen im Verhältnis zu den Amtszeiten des Pilatus, Ananias und Kaiphas nicht mit der historischen Überlieferung überein.

Das Barnabasevangelium berichtet von 600.000 römischen Soldaten in Palästina²¹. So viele Soldaten gab es im ersten nachchristlichen Jahrhundert jedoch möglicherweise nur im gesamten Römischen Reich, keinesfalls jedoch in Palästina.

Das Barnabasevangelium berichtet von 17.000 Pharisäern zur Zeit des Alten Testaments. Die Partei der Pharisäer entstand jedoch erst im zweiten vorchristlichen Jahrhundert²².

Das Barnabasevangelium beschreibt einen europäischen Sommer: „alles trägt Frucht“²³. In Palästina regnet es jedoch im Winter, und im Sommer ist das Land trocken.

Barnabasevangelium – eine „göttliche Komödie“?

Die Herausgeber der ersten italienisch-englischen Edition des Barnabasevangeliums Lonsdale und Laura Ragg wiesen zudem bereits auf auffällige Parallelen zwischen dem Barnabasevangelium und den Werken des größten italienischen Dichters Dante Alighieri (1265–1321) wie etwa „La divina commedia“ (Die göttliche Komödie) hin, und zwar insbesondere hinsichtlich Dantes Darstellungen von Himmel, Hölle und Paradies²⁴. So stimmt etwa die Zahl von neun, bzw. einschließlich des Paradieses von zehn Himmeln aus dem Barnabasevangelium ebenso wie die Unterteilung der Hölle in sieben Zentren²⁵ mit Dantes Schilderung von zehn Himmeln überein²⁶.

Was die unmittelbare Beziehung beider Texte zueinander betrifft, so hat Lonsdale Ragg, ein Experte für italienische mittelalterliche Literatur - die Vermutung geäußert, daß das Barnabasevangelium und Dantes „Göttliche Komödie“ zwar unabhängig voneinander, aber hinsichtlich ihres Umfeldes in enger Beziehung zueinander entstanden sind²⁷.

Entstanden frühestens im 14. Jahrhundert

Die wahrscheinlichste Abfassungszeit des Barnabasevangeliums liegt für Lonsdale Ragg zwischen 1300 und 1350²⁸. Nachfolgende Forscher haben diesen Zeitraum bis etwa zum 16. Jahrhundert erweitert. Folgende Fakten sprechen für eine mittelalterliche Abfassungszeit:

Nach der Beschreibung des Barnabasevangeliums wird das ‚Jubeljahr‘ im Abstand von 100 Jahren gefeiert²⁹, während das Alte Testament einen 50jährigen Zeitraum nennt. Im Jahr 1300 n. Chr. setzte Papst Bonifatius VIII. die Jubeljahrfeier auf einen 100jährigen Turnus fest. Aber schon im Jahr 1343 verkürzte Clemens VI. die Zeit auf 50 Jahre und kündigte das nächste Jubeljahr für das Jahr 1350 an. So war die Frist für die Feier des Jubeljahres nur zwischen 1300 und 1343 auf einen 100jährigen Abstand festgelegt, wie das Barnabasevangelium beschreibt³⁰. Urban VI. verkürzte 1389 die Frist auf einen 33jährigen und Paul II. im Jahr 1470 auf einen 25jährigen Abstand, der bis zur Gegenwart beibehalten wurde³¹. Das Barnabasevangelium tritt für Verhaltensweisen ein, die stark an die mittelalterliche Mönchsaskese erinnern. So wird an etlichen Stellen Lachen als Sünde verurteilt³², Weinen gilt jedoch als Zeichen geistlichen Lebens³³.

Die Vulgata im Barnabasevangelium und andere Ungereimtheiten

Das Barnabasevangelium zitiert Bibelverse nach der lateinischen Vulgataübersetzung, die erst Ende des vierten Jahrhunderts entstand und zur offiziellen katholischen Bibel wurde.

Das Barnabasevangelium berichtet, Jesus und seine Jünger hätten „die 40 Tage gehalten“³⁴. Die vierzigtägige Fastenzeit vor Ostern wurde jedoch erst im vierten Jahrhundert n. Chr. eingeführt und sollte an das Leiden und Sterben Jesu erinnern, was vor seinem Tod unmöglich war.

Das Barnabasevangelium erwähnt eine Goldmünze, den Dinar zu 60 minuti³⁵. Diese Münze wurde nur kurze Zeit im Mittelalter in Spanien verwendet; ein Argument, das die These von der Entstehung des Barnabasevangeliums in Spanien zu stützen scheint.

Im Barnabasevangelium werden Holzfässer zur Weinaufbewahrung erwähnt³⁶, im Nahen Osten waren jedoch Lederschläuche üblich.

Im Gegensatz zum Koran beschreibt das Barnabasevangelium, daß Maria ihr Kind ohne Schmerzen zur Welt bringt³⁷; eine Lehre, die erst in der Kirche des Mittelalters aufkam.

Das Barnabasevangelium betont die Bedeutung der Almosen, des Fastens, der Wallfahrt und des fünfmaligen Gebetes, das auch Jesus ausführte³⁸, womit der Text auf einen Zeitraum nach der Entstehung des Islam im 7. Jahrhundert n. Chr. hinweist.

Im Barnabasevangelium wird die verbotene Frucht im Paradies, die das Alte Testament nicht näher bestimmt, als Apfel bezeichnet³⁹; ebenfalls eine Entwicklung der späteren Kirchengeschichte.

Auf diese und einige weitere Punkte stützten sich die meisten Abhandlungen von nicht-muslimischer Seite in ihrer Ablehnung der Annahme, bei dem heutigen Barnabasevangelium in italienischer Sprache handle es sich um ein Dokument der frühen Kirchengeschichte.

Bis heute erscheinen in etlichen islamischen Ländern - vor allem von Christen - Abhandlungen, die sich gegen die Echtheit des Barnabasevangeliums wenden, und ebenfalls bis heute geht das Bemühen von muslimischer Seite dahin, zu ‚beweisen‘, daß dieses Barnabasevangelium das einzig wahre Evangelium ist und die vier Evangelien des Neuen Testaments Fälschungen darstellen.

„Unvermeidliche auftretende Fragen...“

In diesem Zusammenhang muß die deutsche Übersetzung des italienischen Barnabasevangeliums betrachtet werden. Sie beschränkt sich allerdings im wesentlichen auf den Text selbst und behandelt das Evangelium so, als sei der Autor ohne Frage der neutestamentliche Apostel Barnabas selbst. Lediglich eine Pressemitteilung spricht von „unvermeidlich auftretenden Fragen nach seiner Echtheit und exegetischen Fragen“, ohne näher darauf einzugehen, um welche Fragen der Echtheit es sich dabei handeln könnte.

Das knappe Vorwort des Buches mit dem Titel „Zur Geschichte des Barnabas-Evangeliums“ enthält nur einen Bruchteil dieser Geschichte und geht mit keinem Wort auf die vielen Schriften und Argumente ein, die von nichtmuslimischer Seite bisher vorgebracht wurden, um die Echtheit des Barnabasevangeliums als frühchristliches Evangelium zu widerlegen.

In letzter Konsequenz entscheidet die Weltanschauung des Betrachters darüber, wieviel Echtheit dem Barnabasevangelium zugebilligt wird. Für Muslime bestätigt es den Koran und die islamischen Dogmen und ist daher wahr, während es für Christen im Widerspruch zum Alten und Neuen Testament steht und daher unwahr ist. Letzlich wird es daher von Muslimen befürwortet und von Christen abgelehnt.

Christen und nicht Muslime gaben die erste Ausgabe heraus

Mit der Befürwortung der Echtheit dieses Evangeliums geht die immer wieder von Muslimen vorgebrachte Behauptung Hand in Hand, die christliche Kirche habe versucht, dieses wahre Evangelium vor der Öffentlichkeit zu verbergen.

Das Gegenteil ist jedoch der Fall: Christen bemühten sich erstmals um eine vollständige Textedition im Jahr 1907. Seitdem ist das Barnabasevangelium in etlichen Sprachen zugänglich. Vor dem Aufkommen der muslimischen Stellungnahmen pro Barnabasevangelium hatte in Europa niemand Interesse an einer neuen apokryphen Schrift.

Anspruch und Wirklichkeit

Abschließend soll auf einige Aussagen des Vorwortes zur vorliegenden deutschen Übersetzung des Barnabasevangeliums eingegangen werden:

Eine Urschrift in der Türkei gefunden?

Die Behauptung des Klappentextes „Eine Urschrift (des Barnabasevangeliums) wurde jüngst in der Türkei aufgefunden“ entspricht leider nicht den nachprüfbaren Tatsachen.

Mit Sicherheit haben die Herausgeber des Barnabasevangeliums diese „Urschrift“ oder ein Foto von ihr nie gesehen, denn sie zitieren lediglich einen Zeitungsartikel aus der türkischen Tageszeitung „Türkiye“ vom 25.7.1986 als Quelle.

Zu Beginn der 80er Jahre tauchten in der Türkei tatsächlich mehrere Zeitungsartikel über die Entdeckung eines „alten Bibelmanuskriptes“ in einer Höhle in der Nähe von Hakkari in Südanatolien auf, dessen Gewicht etwa 50 kg betrage und dessen Alter mit der Radio-Carbon-Methode (C14) auf 1900 Jahre bestimmt worden sei. Es handle sich hierbei um das originale Barnabasevangelium in der „Arami-Suryani-Sprache“ (das Vorwort zur deutschen Übersetzung bezeichnet diese Sprache jetzt als „Aramäisch“), das beim Konzil von Iznik (Nicäa) im Jahr 325 unterdrückt worden sei⁴⁰. Auf das Manuskript sei man aufmerksam geworden, als es über die östliche Grenze außer Landes geschmuggelt werden sollte. Man fügte die Warnung hinzu, diesen Text nicht in die Hände von Christen geraten zu lassen, da diese ihn mit Sicherheit zerstören würden⁴¹.

Nur kurze Zeit später erschien hierzu eine Gegenstellungnahme von Ron Pankow aus Istanbul, die klarstellte, daß in der Türkei lediglich mehrere Manuskripte des Neuen Testaments und ein Manuskript einer vollständigen Bibel aufgefunden worden seien, die höchstens 400 Jahre alte nestorianische Texte in aramäischer Sprache darstellten. Mit einem Barnabasevangelium, womöglich aus der frühchristlichen Kirchengeschichte habe dieser Fund jedoch nichts zu tun⁴².

Ein solcher Fund wäre im übrigen eine Weltsensation gewesen. Schon wegen seines hohen Alters wäre der Text weltbekannt geworden, aber wieviel mehr, wenn es sich dabei um ein Evangelium gehandelt hätte.

Immerhin konnte bisher kein hebräisches, aramäisches, griechisches oder lateinisches Original des Barnabasevangeliums aufgefunden werden, das den letzten Baustein in der muslimischen Argumentation zugunsten der Echtheit und des Alters des Textes bilden würde.

Des Grab des Barnabas

Ferner greift das Vorwort der deutschen Textedition die von muslimischer Seite immer wieder vorgebrachte Behauptung auf, auf Zypern sei im Grab des als Märtyrer verstorbenen Barnabas das Barnabasevangelium auf seiner Brust aufgefunden worden. Das ist jedoch nicht der Fall.

Es gibt keinen einzigen historisch nachprüfbaren Hinweis dafür, daß die beiden einzigen uns bekannten Manuskripte des Barnabasevangeliums auf italienisch und spanisch in einem Vorläufer schon zu frühchristlicher Zeit existiert haben, geschweige denn dafür, daß sie jemals mit Zypern in Berührung gekommen sind. Woher stammt dann diese muslimische Annahme?

Sie stammt aus einer zypriotischen Legende aus dem fünften Jahrhundert, welche nach Auskunft eines Autors aus dem 16. Jahrhundert berichten soll, daß Barnabas dem Bischof von Salamis (Zypern) in einer Vision erschienen sei und ihm von einer Höhle, einem Sarg und einem Leichnam erzählt habe, auf dessen Brust der Bischof das Evangelium finden werde, das Barnabas mit eigenen Händen abgeschrieben habe, nachdem er es von dem Apostel und Evangelisten Matthäus empfangen habe⁴³.

Es handelt sich also bei dieser Legende - deren historische Zuverlässigkeit im übrigen immer wieder bezweifelt wurde - eindeutig um das Matthäusevangelium und nicht um ein Barnabasevangelium. Von muslimischer Seite ist diese Legende dahingehend umgedeutet worden, daß Barnabas dieses Evangelium selbst verfaßt habe.

Das Gelasius-Dekret

Auch der in der deutschen Textedition als Tatsache berichtete Verweis darauf, daß dasselbe Barnabasevangelium schon im sog. ‚Gelasius-Dekret‘ des 5. Jahrhunderts ‚eine erste gesicherte Erwähnung‘ (S. 8) findet, kann so nicht als Tatsache stehengelassen werden.

Das ‚Decretum Gelasianum de libris recipiendis et non recipiendis‘, möglicherweise südgalischen oder norditalienischen Ursprungs vom Ende des fünften oder Anfang des sechsten Jahrhunderts,

wurde nach Papst Gelasius (regierte 492-496) benannt; einige Teile werden auf Papst Damasus (regierte 366–384) zurückgeführt.

Im fünften Teil des Dekrets befindet sich u. a. ein Katalog apokrypher, von der Kirche als unkanonisch verworfener Schriften. Darunter wird neben etlichen anderen Evangelien der Apostel Jakobus, Petrus oder Andreas ein „Barnabasevangelium“⁴⁴ mit dem Titel ‚Evangelium nomine Barnabae apocryphum‘⁴⁵, oder, mit anderer Lesart, ‚Barnabas et apostoli‘ aufgeführt, woraus deutlich wird, das dieses Evangelium, wie später vielfach von muslimischer Seite behauptet, jedenfalls nicht in Opposition gegen die Evangelienberichte der übrigen Apostel geschrieben worden sein kann.

Es gibt keinerlei Beweis dafür, daß dieses im Gelasius-Dekret erwähnte Evangelium, von dem heute niemand mehr kennt als bloß den Namen, da kein einziges Textfragment erhalten ist, mit dem wahrscheinlich im Spätmittelalter abgefaßten Evangelium identisch sein könnte.

Fra Marino

Ferner erzählt das Vorwort der deutschen Textedition aus dem Vorwort der spanischen Ausgabe nach, daß ein Mönch namens Fra Marino das Manuskript aus der Bibliothek Papst Sixtus V. (regierte 1585–1590) entwendet haben soll, während der Papst, der ihm in seiner Bibliothek das Barnabasevangelium zeigen wollte, plötzlich eingeschlafen war.

Fra Marino sah sich aus Langeweile in der Bibliothek um, und das erste Buch, das er aus dem Regal nahm, war zufällig eben dasselbe Barnabasevangelium. Er verbarg es in seinem Mantel und entwendete es aus der päpstlichen Bibliothek, nachdem der Papst erwacht war und ihn aus der Bibliothek geführt hatte. Fra Marino studierte das Barnabasevangelium und wurde Muslim. Später floh er nach Istanbul.

Diese Erzählung wird von den Befürwortern der Echtheit des Textes – wie auch in vorliegender Textedition – als Meilenstein der Erwähnung des Barnabasevangeliums im Mittelalter herangezogen, ohne in Rechnung zu ziehen, daß sich diese Geschichte ja im Barnabasevangelium selbst befindet, das sich als echtes Evangelium bezeichnet, also zum Erweis der Historizität des Textes nicht viel beitragen kann⁴⁶.

Dialog oder Erweis der Überlegenheit des Islam über das Christentum?

Nach der dem Buch beiliegenden Presseinformation soll die Veröffentlichung den „interkulturellen Dialog ... befördern“. Christen, die ihrerseits von der Wahrheit des Neuen und Alten Testaments überzeugt sind, werden das Barnabasevangelium nur als eine von vielen Fälschungen ablehnen können. Allerdings verstehen muslimische Theologen unter ‚Dialog‘ im allgemeinen eher den Erweis der Überlegenheit des Islam und vielleicht auch die Aufdeckung von Mißverständnissen zwischen beiden Religionen, keinesfalls aber das Aufgaben islamischer Positionen und Dogmen.

Wer jedenfalls die Einführung und den Text des Barnabasevangeliums liest, lernt nur die muslimische Sichtweise zu diesem Text kennen und erhält den Eindruck, als ob hier eine historische Originalquelle aus dem 1. Jahrhundert auf deutsch zugänglich gemacht würde; er erhält aber keinen echten Hinweis auf die vielen Einwände gegen die Echtheit des Barnabasevangeliums. Jedenfalls wird sich dieses Buch in den deutschen Buchmarkt mit seinen seinen vielen „Jesus-Bestsellern“ und ihren zahlreichen, von der Bibel abweichenden Theorien gut einordnen.

Fußnoten

- ¹ Vgl. Adolf Harnack. Barnabas. in: Albert Hauck (Hg.). Realencyklopädie für protestantische Theologie und Kirche, Bd. 2. Leipzig 1897/3. S. 410–413, hier S. 411–412.
- ² Das Textfragment wird zitiert bei Johann Ernst Grabe. Spicilegium SS. Patrum ut et Haeticorum Seculi Post Christum natum I-III. Oxoniae 1698–1699, hier Bd. I. S. 302. Grabe ist der Ansicht, das Fragment stamme aus dem Gelasius-Dekret, was jedoch reine Hypothese ist.
- ³ Vgl. die Liste der apokryphen Schriften bei Edgar Hennecke. New Testament Apocrypha. Hg. von W. Schneemelcher. 2 Bde. London 1963–1965, hier Bd. 1, S. 47–49.
- ⁴ Vgl. dazu Ernst von Dobschütz (Hg.). Das Decretum Gelasianum de Libris recipiendis et non recipiendis. Leipzig 1912
- ⁵ Vgl. Theodor Zahn. Geschichte des Neutestamentlichen Kanons. Bd. 2. Erlangen/Leipzig 1890, S. 289–293.
- ⁶ Das Buch Davids und das Buch Moses soll gemäß des Barnabasevangeliums verfälscht worden sein: Lonsdale and Laura Ragg. The Gospel of Barnabas. Oxford 1907, CXXIV/284+CLIX/370 (Die römische Zahl gibt das Kapitel des Evangeliums an, die darauffolgende Zahl die Seite des italienischen Manuskripts).
- ⁷ Ebd., CLXXXIX/424.
- ⁸ Ebd., LV/130.
- ⁹ Ebd., XXXIX/88.
- ¹⁰ Ebd., XLIII/102.
- ¹¹ Ebd., II/6.
- ¹² Ebd., LXXXII/190.
- ¹³ Ebd., X/14+CLXVIII/388.
- ¹⁴ Ebd., XCVII/222.
- ¹⁵ Das Barnabasevangelium bezeugt die völlige Freiheit des Menschen, sich entweder für das Gute oder das Böse zu entscheiden: Ebd., CLV/360.
- ¹⁶ Ebd., III/6.
- ¹⁷ Ebd., III/6.
- ¹⁸ Ebd., III/8+X/14.
- ¹⁹ Ebd., CV/240+CLXXVIII/402.
- ²⁰ Ebd., CXV/266.
- ²¹ Ebd., XCI/210.
- ²² Johann Maier. Geschichte der jüdischen Religion. Berlin 1972, S. 71ff.
- ²³ Lonsdale and Laura Ragg. The Gospel of Barnabas. Oxford 1907, CLXIX/390.
- ²⁴ Ebd., Introduction. S. Xlii.
- ²⁵ Ebd., CXXXV/310ff.
- ²⁶ So Miguel Asin. Islam and the Divine Comedy. London 1926, S. 88.
- ²⁷ Lonsdale Ragg. Dante and The ‚Gospel of Barnabas‘. in: Modern Language Review 3/1907. S. 157–165.
- ²⁸ Ebd. S. 164.
- ²⁹ Lonsdale and Laura Ragg. The Gospel of Barnabas. Oxford 1907, LXXXII/190.
- ³⁰ Aufgrund dieser Festlegungen der Jubeljahrfeiern vermutete man als Abfassungszeit des Barnabasevangeliums vorzugsweise das 14. Jahrhundert.
- ³¹ W. Lurz. Heiliges Jahr. in: Lexikon für Theologie und Kirche. Bd. 5. Freiburg 1960/1980. S. 125–126.
- ³² Lonsdale and Laura Ragg. The Gospel of Barnabas. Oxford 1907, LXXXII/190; CII/234.
- ³³ Ebd., CII/236.
- ³⁴ Ebd., XCII/212.
- ³⁵ Ebd., LIV/128.
- ³⁶ Ebd., XLII/354.
- ³⁷ Ebd., III/8.
- ³⁸ Ebd., LXXXIX/206.
- ³⁹ Ebd., XXXIX/90.
- ⁴⁰ So ein Artikel Barnabas Bible Found, in: Arabia 4/1985/1405/No.41/Jan–Febr/ Rabi Al-Thani, S. 46; ähnlich auch ‚Original Bible of Barnabas found in Turkey‘, in: The Minaret 12,3; 1.+16.4. 1985, o. S.
- ⁴¹ Vgl. den ausführlicheren Artikel ‚Hýristiyan alemini allak-bullak edecek esere sahip çÝkÝlmalÝ‘, in: Milli Gazete Türkiye v. 29.11.1984, o. S.
- ⁴² Ron Pankow. The Barnabas Bible? in: Arabia 1985/1405/March–April/Rajab, o. S.
- ⁴³ Acta Sanctorum Boland. Antwerpen 1698. T. 2, S. 422–450.
- ⁴⁴ Vgl. die Liste der apokryphen Schriften bei E. Hennecke. New Testament Apocrypha. Hg. von W. Schneemelcher. Bd. 1. Tübingen 1959. S. 47–49.

⁴⁵ Vgl. dazu Ernst von Dobschütz. Das Dekretum Gelasianum De Libris Recipiendis et Non Recipiendis. Texte und Untersuchungen zur Geschichte der altchristlichen Literatur. 38.4. Leipzig 1912.

⁴⁶ Eine ca. 150seitige Darstellung des Einflusses des Barnabasevangeliums in der islamischen und westlichen Welt findet sich bei Christine Schirmacher. Mit den Waffen des Gegners. Berlin 1992.

Literatur

1. Muslimische Schriften

1. 1. Der Text des Barnabasevangeliums

Bawany Wakf, Begum Aisha

1974 The Gospel of Barnabas, 3. Auflage, B. A. B. Wakf, Karachi, Pakistan

1977 The Gospel of Barnabas, 6. Auflage, Bawany Islamic Trust, Karachi, Pakistan

Rahim, M. A.

1973 The Gospel of Barnabas, Karachi, Pakistan

1. 2. Über das Barnabasevangelium

Peerbhai, Adam

1967 Missing Documents from the Gospel of Barnabas, Islamic Institute, Durban, Südafrika

1975 World Seminar on the Gospel of Barnabas, Al-Jihaad International Movement, Cape Town, Südafrika

Rahim, M. A.

1973 The Gospel of Barnabas, Quran Council of Pakistan, Karachi, Pakistan

Wadood, A. C. A.

1973 The Holy Prophet Foretold by Jesus Christ in the Gospel of St. Barnabas, Ceylon Muslim Missionary Society, Colombo, Sri Lanka

2. Christliche Schriften

2. 1. Der Text des Barnabasevangeliums

Ragg, Laura, Ragg, Longsdale

1907 The Gospel of Barnabas, edited and translated from the Italian Manuscript in the Imperial Library at Vienna, Clarendon Press, Oxford

2. 2. Über das Barnabasevangelium

Axon, William E. A.

1902 On The Mohammedan Gospel of Barnabas, Journal of Theological Studies III(1902): 441–451, Oxford: Oxford University Press

Gairdner, William H. Temple, Abdul-Ahad, Selim

1975 The Gospel of Barnabas, An Essay and Enquiry, Henry Martyn Institute of Islamic Studies, Hyderabad, India

Gilchrist, John

1976 The Gospel of Barnabas, Is this „The Amazing Truth“? Or is it a „Bare-faced Forgery“?, Jesus to the Muslims, Benni, Südafrika

1979 Origins and Sources of the Gospel of Barnabas, Christianity and Islam Series 2, 32 S., Jesus to the Muslims, Benoni, Südafrika

Jadeed, Iskandar

o.J. The Gospel of Barnabas „A False Testimony“, 24 S., The Good Way, Rikon CH

Kritzinger, J. N. J.

1975 The Gospel of Barnabas Carefully Examined, Pretoria, Südafrika

1979 A Critical Study of the Gospel of Barnabas, Jesus to to the Muslims, Benoni, Südafrika

Nehls, Gerhard

1982 Christen antworten Moslims, (Kapitel XI. Das Barnabasevangelium), 255 S., Hänssler Verlag, Neuhausen

Ragg, Longsdale

1905 The Mohammedan ‚Gospel of Barnabas‘, Journal of Theological Studies VI(1905): 425-433, Oxford: Oxford University Press

Schmid, J.

1950 Barnabas, , Sp. 1207-1217, in: Reallexikon für Antike und Christentum, hrsg. von Theodor Klauser, Stuttgart: Hiersemann Verlag, Band I

3. Weitere Literatur über das Barnabasevangelium

Al Samman, Tarif, Mazal, Otto

1988 Die Arabische Welt und Europa, Ausstellung ... der Österreichischen Nationalbibliothek, Graz: Akademische Druck- und Verlagsanstalt, darin: Nr. 37 (S.133–134 und Abb. 5)

Slomp, Jan

1974 Pseudo-Barnabas in the Context of Muslim-Christian Apologetics, Christian Study Centre, Rawalpindi, Pakistan

1978 The Gospel of Barnabas, Pontificio Istituto Di Studi Arabi, Rom

4. Literatur über Barnabas (Neues Testament / Barnabasbrief)

Encyclopedia Britannica

1982 Barnabas, Saint und Barnabas, Letter of, S. 822-823 in: EB, 15. Auflage, Ausgabe 1982, Chicago: EB, Band I

von Harnack, Adolf

1897 Barnabas, S. 410-413, in: Realencyklopädie für protestantische Theologie und Kirche, hrsg. von Albert Hauck, 3. Auflage, Leipzig: J. C. Hinrichs'sche Buchhandlung, Band 2

Kohler, Kaufmann

1902 Barnabas, Joses, S. 537-538 in: The Jewish Encyclopedia, hrsg. von Isidore Singer, New York/London: Funk and Wagnalls Company, Band II

5. Sonstige Literatur

Bibliotheca Eugenia

1986 Die Sammlungen des Prinzen Eugen von Savoyen, Wien, darin: Nr. 108, S.211–213

Fritsch, Erdmann

1930 Islam und Christentum im Mittelalter, Breslauer Studien zur historischen Theologie XVII, Breslau: Müller & Seiffert

Paret, Rudi

1980 Der Koran, Übersetzung, 2. Auflage, W. Kohlhammer Verlag, Stuttgart

Ragg, Longsdale

1907b Dante and his Italy, London; Nachdruck: New York 1973: Haskell

6. Zum Weitergeben geeignet

Gilchrist 1979 (F.F.M., 50/51 Norfolk Square, Brighton, BN1 2PA, Great Britain in Englisch)

Jadeded o.J. (The Good Way, Postfach 66, CH-8486 Rikon, Schweiz in Englisch und Arabisch)

Auf Deutsch empfiehlt sich das umfangreichere Buch von Nehls 1982